

淨土深義

序

淨土法門在近四、五百年的中國佛教中，一直是個流傳廣遠，弘揚普遍的法門，直至民國以來，各宗共弘的盛況依然不減。然而由於近一世紀來的世局不定，已使得近代的佛法義解，呈現著衰微不振的現象。影響所及，淨土法門的弘傳與解說，也一直處在一種順古、通俗乃至頻炒冷飯的情況中而無法改變。固然佛法的正義古今皆同，並無異說或新解可求，但論及弘揚，卻又不得不有「時代因緣」之考量。一味地拾古人牙惠，除了不能契合時代和眾生根機以外，更顯示了這一代僧伽，在住持佛法這件事上的怠惰與失職！

在資訊快速流通，各類傳承之佛法已普遍而大量地互相交流、影響的今日，淨土教的弘傳，已不能再以孤芳自賞，或自說自話的方式為之。經云：末法眾生，處於五濁。人們分別心重，信根薄弱，他們看多、聽多，可是卻思想雜亂、生性多疑，難以信入法門而堅固實踐。因此今日佛法之弘揚，若單以突顯自宗或貶抑他宗的方式進行，不但成效不彰，而且也不符合佛教的需要與佛法的精神。今後唯有以更廣大的心量，從比較和吸取他宗的優點當中，將自宗的教說，立基在更廣大的佛法基礎上，而又不失本宗的立場，才是廿一世紀傳揚佛法的通途之道。

《淨土深義》之講說，正是鑑於長期以來，臺灣淨土教的修學與弘揚，或一味地遵古、應景，而了無時代新義及實修效益；或教義混濫、以偏蓋全，而思想狹隘、排拒他宗；或學者、修者於教義茫然，信行不固等缺失，而思有以改善。謂之「深義」，並非講者有何創發，乃為有別於一般對白衣啟信為主的通俗解說，今則以出家眾為主要對象的淨土法門介紹。講說中，希望透過經證的方式，以提醒淨宗行者（尤其是出家人），如何以大乘正見為基，而生信、發願、立行，以至不退。如此說理既然稍深，故權且立名如此。此中，對於攝生三願之闡發、分析，品味關係之判別、比較，乃至《無量壽經》之會本可否，及真宗學者對中國淨土宗的批評之回應等，皆有論及。今以音帶補充講義重新印刷，將與音帶一同出版之緣，作序述其大要如上。

，願見者、聞者同沾法喜云。

時維

佛曆二五四〇年季夏

願心沙門 釋法藏
謹述於台中·大坑

◎第一講

「淨土法門是大乘佛法的真實之教」補充資料

◎觀普賢菩薩行法經：

若欲懺悔者，端坐念實相，眾罪如霜露，慧日能消除，是故應至心，懺悔六情根。

◎佛說無量壽經（上卷）：

如來以無盡大悲，矜哀三界，所以出興於世，光闡道教，欲拯濟群萌，惠以真實之利。無量億劫，難值難見。猶靈瑞華，時時乃出。今所問者，多所饒益，開化一切諸天人民。阿難當知，如來正覺，其智難量，多所導御。慧見無礙，無能遏絕。以一餐之力能住壽命億百千劫，無數無量，復過於此，諸根悅豫，不以毀損，姿色不變，光顏無異。所以者何，如來定慧，究暢無極。於一切法，而得自在。

◎法華經「方便品」：

云何名諸佛世尊，唯以一大事因緣故出現於世。諸佛世尊，欲令眾生開佛知見使得清淨故出現於世。欲示眾生佛之知見故出現於世。欲令眾生悟佛知見故出現於世。欲令眾生入佛知見道故出現於世。佛告舍利弗，諸佛如來但教化菩薩，諸有所作常為一事，唯以佛之知見示悟眾生。舍利弗，如來但以一佛乘故，為眾生說法，無有餘乘，若二若三。

◎法華經「方便品」：

諸佛智慧甚深無量，其智慧門難解難入，一切聲聞辟支佛所不能知。

◎法華經「藥草喻品」：

唯有如來，知此眾生，種相體性，念何事，思何事，修何事。云何念，云何思，云何修。以何法念，以何法思，以何法修，以何法得何法。眾生住於種種之地，唯有如來如實見之，明了無礙。

◎法華經「壽量品」：

於阿僧祇劫，常在靈鷲山，及餘諸住處，眾生見劫盡，大火所燒時，我此土安隱。

◎為什麼要講淨土法門？

(一) 破除眾生的疑惑、貢高、愚痴等。

(二) 扭轉錯誤修淨土法門的心態、建立堅固的信心。

◎淨土法門的深義：

通途道的大乘法門，是淨土法門的體，也就是它的「理論」；淨土法門是通途大乘法門的用，也就是它的「作用」。有了本體也就是有了理論，也要有實踐，這實踐就是淨土法門。理論是，一切眾生的罪業如霜如露，彌陀的願海如光如電，眾生的生死如幻如化，無有涅槃，無有眾生，無有諸佛。也就是因為這樣，眾生當體即佛，那怕千劫的愚痴，只要一念仰承，稟承彌陀的本願，即能如幻往生極樂世界。如果這樣講來，極樂世界就是那如幻的大乘、畢竟空義的終極表現而已。所以印光大師說：「九界眾生離此法，上不能圓成佛道；十方諸佛捨此法，下不能普利群生。」也就是說，如果缺了淨土法門，一切眾生無法趨入諸佛的大智慧海；如果缺了淨土法門，諸佛無法圓滿度化眾生的深悲大願。所以淨土法門是眾生跟諸佛，最徹底的佛法應用，淨土法門有這麼深的大乘道理在它的內涵當中，我們不應該隨便以凡夫識見而輕視它。

◎淨土法門分三類：

(一) 自力的修法：西藏的淨土法門，迴向發願往生，以修頗瓦法為代表。比喻：自己造飛機、自己飛過去。

(二) 自力跟他力相感的修法：中國的淨土法門，自己迴亦努力修持，以具備資糧，然後發願、迴向，彌陀佛有感應來接引。比喻：彌陀佛開飛機來，可是機票要自己買。

(三) 徹底他力的修法：日本淨土真宗，認為彌陀的本願是徹底的他力，只要一念佛第十八宏願，即依此信心而往生。比喻：彌陀佛把飛機準備好了，已經在停機棚上面，飛機票放在飛機門口，只要我相信，而且願意走過去，隨時就可以拿機票上飛機。

◎第二講

「淨土法門之特質」補充資料

◎在家居士學淨土法門，相信、好樂、堅固不退、好好念佛即可。出家人學淨土法門，必須讓淨土法門回到佛法的本位上來，也就是讓淨土法門，直接植基在廣大的佛法基礎之上。同時也應該要有在家居士那份信心、好樂與堅固不退的熱誠。

◎從大乘真實之教的淨土深義之領受，將使我們在修學淨土法門時，會有以下的效果：

(一) 不會覺得自己只懂得淨土法門，懂得太少，不敢跟人談論佛法。或者人家問淨土法門時，你不會問一而答不出三來。

(二) 對其他的教門，沒有排斥的心理，能將其他教法涵歸到淨土法門中。會學得很豐富，信心會在教理的基礎之上更加堅固，念佛行門會在教理的指導之下更加精進、勇猛、正確、有效。

◎出家的目的：了生脫死

了生：活著的時候，必須很清楚、明白、灑脫、自在。如果一時尚不能絕對的灑脫、自在，也要趨向灑脫、趨向自在。活著的時候，必須吃得下、睡得著；跟一切人的關係，必須保持如法、平衡、清淨；跟一切信徒、名聞、利養的關係，必須保持少欲知足；對佛法的關係，必須能夠追求得到實

際的利益。

脫死：要知道怎麼死，對死沒有恐懼、沒有疑慮、在還沒有死之前，就知道該往那裡去。

◎聽聞淨土法門應有的心態：

聽聞一切佛法，都是為了「了生脫死」，要在聽聞的過程當中，得到了生脫死的左卷（方法、保證）。聽聞過程中，字字句句都要回歸這句話：「這些道理對我了生脫死有沒有幫助？我要怎麼樣由這些話來幫助我了生脫死？」

◎梵網經菩薩戒本云：

「方便勤莊嚴。」↓你必須已經能在這個法上面，得到了生死的確實利益了，你才能用這個法來莊嚴這個世界。

◎淨土法門的特質：

「難解、難信、易至」，其實這三者都是同一件事情↓大乘的了義。

什麼是大乘的了義？也就是一切眾生皆具如來智慧德相，它皆具本具的清淨萬德莊嚴。我們久遠劫來無法體會這個道理，所以「難以理解」。因為難以理解，就「難以相信」一切眾生本具的萬德莊嚴，能夠透過彌陀佛的開顯，藉由淨土法門而建立、而成就無量無盡的大悲，展現對一切眾生徹底的本願攝受。攝受我這個薄地，徹底煩惱的、造惡的、犯戒的凡夫。因為不能相信彌陀佛的本願，有這個力量能攝受我，接著就不能相信它「易至」（容易到達）。

◎中觀論頌上說：因緣所生法，我說即是空，亦名為假名，亦名中道義。

中道了義，是從這四句偈中開顯出來的，也就是大乘佛法的「體」。可是光有大乘佛法的體，眾生不能得利益。必須親證大乘佛法的體，再透過體，發而為大悲心的作用，經過累劫栽培、熏陶，方能由體而熏陶出廣大、無量無邊、如幻如化的、萬德莊嚴的利益一切眾生的大「用」！同樣道理，淨土法門是十方諸佛得到大乘「體」之後，生起大悲心，以無盡大悲，矜哀三界之後，經過兆載永劫的勤苦熏修、方便莊嚴，

然後建立四十八願所依的極樂淨土。這樣子的淨土，它的本體是大乘的本質，然而它表現的，是徹底「大悲」的顯露，而它所顯露的又是大乘佛法中的徹底的「方便」。就好像將金子的本體、本性發揮到極至一般，這也就是淨土法門的體、相、用。

◎無量壽經上這麼說：「不能夠信仰淨土法門的眾生，就是過去沒有善根，傲慢、懈怠，所以才不能懂。」因為淨土法門必須謙虛的領受大乘了義，而大乘了義，在法華經上說：「非汝之力，乃是諸佛的加持。」（大意）

◎「南無阿彌陀佛」↓一切的究竟義，一切的方便義，諸佛的智慧，諸佛的慈悲，都在這一句「南無阿彌陀佛」當中表現出來！

法藏菩薩當時他說：「設我得佛，以下四十八願皆當成就，否則不取正覺。」也就是設我得佛，大乘的理體，大乘的無盡大悲，大乘的徹底方便，都要圓滿的展現，我才成佛。今天我已經成佛了，我不再叫法藏菩薩，我叫阿彌陀佛了。也就是徹底的理體我已經證得，徹底的大悲已經落實，徹底的方便已經完成，才會有這句「南無阿彌陀佛」在這世界上存在。

十方諸佛，也是要徹底的證得中道了義，顯露無盡的大悲，用無盡的方便來攝受一切眾生，那麼彌陀佛已經做到了，所以說「十方三世一切佛，阿彌陀第一」，正是因為阿彌陀佛已經完成了。

三藏十二部在講徹底中道了義的理體，在展現諸佛無盡的大悲給眾生，在施設種種的方便給眾生。既然「南無阿彌陀佛」正意味著無限的理體已經證得，無限的大悲已經實踐，無限的方便已經安立，那麼「南無阿彌陀佛」不就能橫賅三藏十二部嗎？所以祖師說一句「南無阿彌陀佛」橫賅三藏十二部，是有這樣的道理在的。

◎易往極樂世界的道理：

眾生雖然是眾生，不過是「如幻的」作眾生。諸佛雖然號稱成佛，其實無佛可成，也不過是對眾生而說成佛，其實無佛可成。眾生、佛都離不開一個「心」字，所以心為一切的主導，而心實無心可得，心其實只

是展現了中道了義的道理，心其實也是一種真理的顯現而已。所以，佛、眾生都離不開一個心字。是心是佛，是心作佛；是心是眾生，是心作眾生，都是心在作主導。

「因緣所生法，我說即是空」。既然是空，它沒有差別，佛跟眾生都是心所作，而心是諸法當中的一個法，它也是空。就空性的理上而言，眾生跟佛是沒有差別的。

「亦名為假名」，應該也要給他一個假名字，眾生因為無明，所以假名為凡夫、眾生；因為覺悟，所以假名是佛，眾生跟佛又如幻的有差別。因此雖然兩者本質上沒有差別，可是它們卻又如幻的有差別，既然如幻的有差別，從佛的立場要度化眾生，就用如幻的差別方便來接引眾生。

因此諸佛用如幻的淨土法門來接引你，既然是「如幻的」，就好像以空入空、以水入水。只要你願意，把你那杯水倒進去，你就溶入了諸佛的大願海當中，你就自然的溶入了。因為眾生跟佛沒有差別，就像以水入水一樣的那麼自然，只要你願意，你把那杯水倒下去，就溶在一塊了。而雖然淨土「如幻」，但那是由真實中所開顯的，因此如幻也是一種「真實」，實與幻其實也是不可得的。

◎第三講

「淨土法門之特異方便」補充資料

◎四十八願其實只講了三件事：

- 1、極樂世界淨土的依、正二報莊嚴。
- 2、法藏菩薩成為阿彌陀佛之後，如何攝化十方眾生。
- 3、彌陀佛攝化眾生往生極樂之願，或眾生往生極樂之機。

（十八、十九、二十願）

◎佛說無量壽經（上卷）：

十八願 設我得佛，十方眾生，至心信樂，欲生我國，乃至十念，若不生者，不取正覺。唯除五逆，誹謗正法。（信樂往生）

十九願 設我得佛，十方眾生，發菩提心，修諸功德，至心發願，欲生我國，臨壽終時，假令不與大眾圍繞，現其人前者，不取正覺。（發心往生）

二十願 設我得佛，十方眾生，聞我名號，繫念我國，植眾德本。至心迴向，欲生我國，不果遂者，不取正覺。（迴向往生）

◎佛說無量壽經（下卷）三輩往生文云：

佛告阿難：十方世界諸天人民，其有至心願生彼國，凡有三輩。其上輩者，捨家棄欲而作沙門，發菩提心，一向專念無量壽佛，修諸功德，願生彼國。此等眾生，臨壽終時，無量壽佛，與諸大眾，現其人前。即隨彼佛，往生其國，便於七寶華中，自然化生，住不退轉。智慧勇猛，神通自在。是故阿難，其有眾生，欲於今世見無量壽佛，應發無上菩提之心，修行功德，願生彼國。

佛告阿難：其中輩者，十方世界諸天人民，其有至心願生彼國，雖不能行作沙門，大修功德。當發無上菩提之心，一向專念無量壽佛，多少修善，奉持齋戒，起立塔像，飯食沙門，懸繒燃燈，散華燒香，以此迴向，願生彼國。其人臨終，無量壽佛，化現其身，光明相好，具如真佛，與諸大眾，現其人前。即隨化佛往生其國，住不退轉。功德智慧，次如上輩者也。

佛告阿難：其下輩者，十方世界諸天人民，其有至心欲生彼國，假使不能作諸功德，當發無上菩提之心，一向專意，乃至十念，念無量壽佛，願生其國。若聞深法，歡喜信樂，不生疑惑，乃至一念，念於彼佛，以至誠心，願生其國。此人臨終，夢見彼佛，亦得往生。功德智慧，次如中輩者也。

◎觀無量壽經（十六觀經）九品往生文云：

十四觀 佛告阿難，及韋提希：上品上生者，若有眾生，願生彼國者，發三種心，即便往生。何等為三？一者，至誠心；二者，深心；三者，迴向發願心。具三心者，必生彼國。復有三種眾生，當得往生，何等為三？一者，慈心不殺，具諸戒行；二者，讀誦大乘方等經典；三者，修行六念，回向發願，願生彼國。具此功德，一日乃至七日，即得往生。……是名上品上生者。

上品中生者，不必受持讀誦方等經典。善解義趣，於第一義，心不驚動，深信因果，不謗大乘。以此功德迴向願求生極樂國。行此行者，命欲終時，阿彌陀佛與觀世音，大勢至無量大眾眷屬圍繞，持紫金臺。……是名上品中生者。

上品下生者，亦信因果，不謗大乘。但發無上道心，以此功德，迴向願求生極樂國。行者命終時，阿彌陀佛及觀世音、大勢至，與諸菩薩，持金蓮華，化作五百佛，來迎此人。……是上品下生者。

十五觀 佛告阿難，及韋提希：中品上生者，若有眾生，受持五戒，持八戒齋，修行諸戒，不造五逆，無眾過患，以此善根，迴向願求生於西方極樂世界，臨命終時，阿彌陀佛，與諸比丘，眷屬圍繞，放金色光，至其所，演說苦、空、無常、無我，讚歎出家，得離眾苦。行者見已，心大歡喜，自見己身，坐蓮華台，長跪合掌，為佛作禮。未舉頭頃，即得往生極樂世界，蓮華尋開。……是名中品上生。

中品中生者，若有眾生，若一日一夜持八戒齋，若一日一夜持沙彌戒，若一日一夜持具足戒，威儀無缺。以此功德，迴向願求生極樂國。戒香熏修，如此行者，命欲終時，見阿彌陀佛，與諸眷屬，放金色光，持七寶蓮華，至行者前。……是名中品中生者。

中品下生者，若有善男子善女人，孝養父母，行世仁慈。此人命欲終時，遇善知識，為其廣說阿彌陀佛國土樂事，亦說法藏比丘四十八願。聞此事已，尋即命終。譬如壯士屈伸臂頃，即生西方極樂世界。……是名中品下生者。

十六觀 佛告阿難，及韋提希：下品上生者，或有眾生，作眾惡業，雖不誹謗方等經典，如此愚人，多造惡法，無有慚愧，命欲終時，遇善知識為說大乘十二部經首題名字，以聞如是諸經名故，除卻千劫極重惡業。智者復教合掌叉手，稱南無阿彌陀佛。稱佛名故。除五十億劫生死之罪。……即便命終，乘寶蓮華，隨化佛後，生寶蓮池中。……是名下品上生。

下品中生者，或有眾生，毀犯五戒、八戒及具足戒。如此愚人偷僧祇物，盜現前僧物，不淨說法，無有慚愧，以諸惡業而自莊嚴。如此罪人，以惡業故，應墮地獄。命欲終時……遇善知識，以大慈悲，即

為讚說阿彌陀佛十方威德……此人聞已，除八十億生死之罪……如一念頃，即得往生七寶池中蓮華之內。……是名下品中生者。

下品下生者，或有眾生，作不善業，五逆十惡，具諸不善。如此愚人，以惡業故，應墮惡道。……臨命終時，遇善知識，種種安慰，為說妙法，教令念佛。……如是至心，令聲不絕，具足十念，稱南無阿彌陀佛。稱佛名故，於念念中除八十億劫生死之罪。命終之時，見金蓮華……如一念頃，即得往生極樂世界。……是名下品下生者。

三福 爾時世尊，告韋提希：汝今知不？阿彌陀佛，去此不遠。汝當繫念，諦觀彼國淨業成者。我今為汝廣說眾譬，亦令未來世一切凡夫，欲修淨業者，得生西方極樂國土。欲生彼國者，當修三福：一者，孝養父母，奉事師長，慈心不殺，修十善業。二者，受持三皈，具足眾戒，不犯威儀。三者，發菩提心，深信因果，讀誦大乘，勸進行者，如此三事，名為淨業。佛告韋提希：汝今知不？此三種業，乃是過去未來現在，三世諸佛，淨業正因。

◎妙法蓮華經「方便品第二」：

我設是方便，令得人佛慧，未曾說汝等、當得成佛道。所以未曾說，說時未至故，今正是其時，決定說大乘。我此九部法，隨順眾生說，入大乘為本，以故說是經。有佛子心淨，柔軟亦利根，無量諸佛所，而行深妙道。為此諸佛子，說是大乘經。我記如是人，來世成佛道，以深心念佛，修持淨戒故。此等聞得佛，大喜充身，佛知彼心行，故為說大乘。聲聞若菩薩，聞我所說法，乃至於一偈，皆成佛無疑。

◎第四講

「淨土法門之修行正助」補充資料

◎十九願是上輩往生，從上品上生到下品下生都是，屬於自力。既發菩提心，又勇於修種種的菩薩行，乃至臨終時，為了要廣行菩薩道，發一念往生極樂的心。印光大師云：「真發菩提心者，必求往生。」所以求往生，對於這類大心菩薩而言，基本上也是諸菩提心願當中的一種，這是一個大修行的層次。中國的祖師

有不少這種層次的人，然而並不為一般眾生所了解，因此這方面（指十九願）被強調的也就少了，因為那是祖師自己得到利益，一般凡夫不一定能承擔。

◎二十願是中輩往生，從上品中生到中品下生都是，屬於自他二力和合。繫念名號，修種種功德做為往生的資糧，然後給予回向。這比較屬於一般凡夫的修法，何以故？總是發心不容易，做事、修善容易一點，屬於事修，慢慢的培養資糧然後回向。中國的祖師，自己可能是修第十九願，可是教導徒眾，或者一般信徒，或者講出來的，大體是二十願。這也就是修萬行，導歸極樂的意思。永明延壽禪師：所謂「萬善同歸」；印光大師說：「敦倫盡份，至誠念佛，妙！妙！妙！妙！」都是指此。

◎十八願是下輩往生，從上品下生到小品下生都是，屬於他力。此法門以善導大師、道綽大師、曇鸞大師為代表。善導大師有謂：「一向專念阿彌陀聖號是正行，萬行皆是雜修」。這種修法的人，隨時死都沒關係，他有堅固的好樂跟信心。也就是他活著的時候，對他最重要是往生這件事情，而且也「大喜充身」的體驗，而得到他能往生的證明。這是純他力導向修法的特徵。

◎專念彌陀是正行（實相、觀想、觀相、持名皆屬之），其他善行、雜福、教理是助行。正行如吃飯，飯永遠要吃。助行如配菜，菜可以隨緣、隨機、隨需要而更換。

◎正行是從頭做到底，雖然看起來不起眼，卻是最重要的，最基礎的，不可缺的。助行是有更好，沒有也無妨，而且它可能會有變更。

◎助行的三種用意或功能：

1、正行修不來時，修一點助行來轉移一下不平衡的心。

2、助行幫助正行消除障礙。

3、一切助行目的都在導歸極樂，萬行當下即是正行，一切助行也就是正行。

◎我們一方面行正行，一方面不妨有助行，可是正行要抓住，要真正抓住，一切助行才會顯得有意義。

◎十八願的正行是大喜充身，油然不退，歡喜無量，想到彌陀佛很感恩。助行是平常聞思彌陀本願。

十九願的正行是修一心三觀，體證中道佛性，實相念佛。助行是修禪、修懺法、乃至念佛，培養菩提資糧等等。

二十願的正行是持名念佛或者觀想、觀像念佛。其他善行、讀誦、教理等為助行。

◎十八願 信為主。願、行為輔。

十九願 願為主。信、行為輔。

二十願 行為主。信、願為輔。

總之三願各自皆具足信、願、行三資糧，只是正、助不同罷了。

◎個人的建議：（從帶理念佛到三願齊修）

不妨多注意十八願，讓你早一點大喜充身，得信心不退，往生決定。如果一下子還不能的時候，不妨修二十願，回歸中國傳統，一方面多念佛、誦經，一方面修福累積資糧；以中國傳統做基礎修，但不妨多注意十八願。那天因緣成熟大喜充身，那時要念佛一心不亂，如探囊取物。因為歡喜，就沒有懷疑，沒有懷疑就能安心，能安心就可以專心而少雜念、妄想（即使有也不怕），如此既感恩，又安心地念佛，念到全體皆佛、六根都攝時，又能大開圓解，從此由有相念佛，漸趣實相念佛，則十八、廿、十九三願齊備矣！淨土法門修行的真義、妙諦，正在於此。

◎第五講

「淨土法門之檢非與實修」補充資料

◎佛說無量壽經：（有關彌陀「聖號」的功德，共有十二願）

第十七願 設我得佛，十方世界無量諸佛。不悉咨嗟稱我名者，不取正覺。

第三十四願 設我得佛，十方無量不可思議諸佛世界眾生之類，聞我名字，不得菩薩無生法忍諸深總持者，不取正覺。

第三十五願 設我得佛，十方無量不可思議佛世界，其有女人，聞我名字，歡喜信樂，發菩提心，厭惡女

身。壽終之後，復為女像者，不取正覺。

第三十六願 設我得佛，十方無量不可思議諸佛世界諸菩薩眾，聞我名字，壽終之後，常修梵行，至成佛道。若不爾者，不取正覺。

第三十七願 設我得佛，十方無量不可思議諸佛世界諸天人人民，聞我名字，五體投地，稽首作禮，歡喜信樂，修菩薩行，諸天世人，莫不致敬。若不爾者，不取正覺。

第四十一願 設我得佛，他方國土諸菩薩眾，聞我名字，至於得佛，諸根缺陋不具足者，不取正覺。

第四十二願 設我得佛，他方國土諸菩薩眾，聞我名字，皆悉速得清淨解脫三昧。住是三昧，一發意頃，供養無量不可思議諸佛世尊，而不失定意。若不爾者，不取正覺。

第四十三願 設我得佛，他方國土諸菩薩眾，聞我名字，壽終之後，生尊貴家。若不爾者，不取正覺。

第四十四願 設我得佛，他方國土諸菩薩眾，聞我名字，歡喜踴躍，修菩薩行，具足德本。若不爾者，不取正覺。

第四十五願 設我得佛，他方國土諸菩薩眾，聞我名字，皆悉速得普等三昧。住是三昧，至於成佛，常見無量不可思議一切諸佛。若不爾者，不取正覺。

第四十七願 設我得佛，他方國土諸菩薩眾，聞我名字，不即得至不退轉者，不取正覺。

第四十八願 設我得佛，他方國土諸菩薩眾，聞我名字，不即得至第一忍，第二第三法忍，於諸佛法，不能即得不退轉者，不取正覺。

四十八願中，光是成就、讚歎「聖號」的願就佔了四分之一！可見聖號本身所蘊涵的功德利益，實在不可思議，難解、難思。

◎阿彌陀經：

舍利弗，不可少善根福德因緣，得生彼國。舍利弗，若有善男子、善女人，聞說阿彌陀佛，執持名號，若一日、若二日、若三日、若四日、若五日、若六日、若七日，一心不亂，其人臨命終時，阿彌陀

佛與諸聖眾，現在其前，是人終時心不顛倒，即得往生阿彌陀佛極樂國土。

◎佛說無量壽經（下卷）：

佛告彌勒：其有得聞彼佛名號，歡喜踴躍，乃至一念，當知此人為得大利，則是具足無上功德。

◎佛說無量壽經（下卷）：

若人無善心，不得聞此經，清淨有戒者，乃獲聞正法。曾更見世尊，則能信此事，謙敬聞奉行，踴躍大歡喜。憍慢弊懈怠，難以信此法，宿世見諸佛，樂聽如是故。覺了一切法，猶如夢幻響，滿足諸妙願，必成如是刹。知法如電影，究竟菩薩道，具諸功德本，受決當作佛。

◎會本（清淨平等覺經）之十八點質疑

- 一、願數不同疑：古來有關彌陀本願之說明、註疏等，皆以四十八願為本，乃至觀無量壽經也講四十八願，而會本只有二十四願。
- 二、三輩對應疑：康僧鎧譯之「佛說無量壽經」十八、十九、二十願，三願了了分明，經文下卷也有三輩往生以對應此三願。而會本將三願抄前著後，完全混濫，無法與三輩往生文相對應。
- 三、三願明確疑：攝生三願，十八願以「信」為主，願、行為輔；十九願以「願」為主，信、行為輔；二十願以「行」為主，信、願為輔，此中三資糧之組織次第非常清淅、嚴明。而會本的廿四願，則完全看不出此三願各具的信、願、行。
- 四、有違古例疑：古德也有不滿前人所翻譯經典的情形，但是都以梵本再重新翻譯，絕不採用會集的作法。而且會本都是居士所為，從沒有出家人做會本之事。
- 五、輕視梵本疑：「無量壽經」前後翻譯十二遍，都是出家人所譯，都是採取由梵文本重譯，表示對法的慎重，對梵本的重視與尊重。

六、分經招報疑：昭明太子分割金剛經成三十二分，不改一字，也未抄前著後，都要受地獄之果報，更何況會本分割五部經，抄前著後，又另外立標題。要知佛陀無盡的大智慧，並非凡夫心量所能妄測，而且佛意深廣、圓妙，各見不同，如今強以己見而分經，尚有割裂的果報，何況會五本，而令各經文意大亂呢？

七、各解不同疑：佛陀以一圓音說法，眾生隨類各得解；況且佛陀在不同地方說同樣的道理，自會有不同的經文產生，這也是梵本之所以有不同的可能原因之一。而會本全然不考慮梵文本各有不同的既存事實，硬將不同漢譯之本會合，不但有失原意，而且也讓眾生失去接受不同經典熏陶的機會。

八、體系不同疑：要知會本所採的五個現存版本，是在不同的時代、由不同的人，在不同的佛法背景下所譯的。不但各時代的用字、遣詞不同，而且各譯所據之梵文本亦可能不同，尤其各個翻譯者對佛法、乃至對淨土的立場、認識亦不相同。因此他們所翻之經文，其內容、立場亦有不少差異，而各自形成體系。如今卻無視於文句、體系不同的事實，而完全以個人私見，做所謂的「整合」，根本只有混淆佛意而已。

九、信力不足疑：古德譯經者皆是有修，有證者，方能從事，如安士高、玄奘三藏；久遠劫發願譯經的千佛譯師鳩摩羅什等。而今人之修、證並未得到普遍之認可。而且古代譯經，率以多人從事，其慎重，甚至由國家之力而行之。今只一人，修證尚未受到普遍之肯定，輕率會合經文，公信力何在？

十、有違傳承疑：中國乃至日本淨土宗祖師，皆以康僧鎧之譯本來做註解，而會本之推行將使祖師的註解漸趨無效，也等於斷了淨土宗的傳承。

十一、今人不許疑：今日有諸多法師或默默摒除會本，或者少分的說明，不應該用會本。例如：性梵老法師：「會本不能當作另外的譯本，只合參考用。」慧淨法師：「不了彌陀三願，混亂彌陀三願，只合參考。」（大意）

十二、古德不弘疑：會本古來即有，但古來大德皆不弘揚會本。唯有民國以來才有少分出家人弘揚會本。

十三、康本流通疑：古來淨宗大德皆採用康僧鎧譯本，亦未聽聞不滿之言，包括日本淨土真宗，在他們努力研究後，甚至讚歎本經為「辭簡義豐，文義完整，毫無缺失」，而且也做了種種註解。

十四、能證非人疑：會本的證明者——慧明老法師，並不專修淨土法門，也不是學教之人，據云是參禪有悟，而且也修密。如此的背景，不合做為證明者。

十五、勤苦非疑證：有人說會本之作者夏居士很專心、辛苦的做這件事。經云：「歷劫勤苦非涅槃因」，錯用心了，辛苦努力又能代表什麼？證明什麼呢？佛法寧可千世不開悟，不可一世入邪見。法是法，必須拿法的證據出來，不能以「很努力」來做為法、非法的證明。

十六、感應非證疑：弘揚的單位，宣稱有很多人讀會本得了感應。其實感應只代表了眾生有誠，菩薩有感動的事實罷了，感應並不見得就是對的（盧勝彥也很有感應）。不能純拿感應來證明佛法。

十七、割裂經文疑：有些同情的人說，都是經文嘛！優婆塞菩薩戒經上說，倒說經律，抄前著後，犯菩薩輕垢罪，更何況割裂經文？佛以一圓音說法，天台判四教；華嚴判五教；南山律宗判三教；淨土宗判二教……，這些都是為了避免佛法混濫而做的。所以不能說都是佛法、都是經文所以也可以嘛！為了法的「正確把握」與「明確無誤地傳承」，我們不應該輕易而鄉愿地去同情這類事情。

十八、舍利非證疑：有人說夏居士死時燒出舍利，證明他是有道德，也證明會本這件事沒做錯。對一個稍有修行的人，就以為他所說、所做的一切都是對的，這正是一種泛修行論！如此將造成依人不依法的過失，這類泛修行的迷失，是會害死佛教的。淨土法門是特異法門，居士若有修行，蒙佛接引，燒出舍利是很平常的事，但這決不意調著，他做會本就是對的。

◎一部經的弘揚，牽涉到法門的興衰，我是愛護法門，所以提出我個人的看法，給有緣聽錄音帶的人。如果這樣說有什麼過失的話，那完全是我個人要負責任；如果這樣說法能適當引起有心人的反省，那麼這功德是屬於你們聽的人的。我今天所以要講這一席話，是因為淨土法門難解、難思、難信。而且在末法時代，已經少人弘揚的情況底下，如果稍有差池，則差之毫厘，失之千里，我害怕這種事的發生。我希望我所說

的，能使一些人在弘揚淨土的作法上，能更加的謹慎，這是我主要的用意。

◎第六講

「淨土法門之問答（一）」補充資料

◎願意念佛的人，他多少有慚愧心；無慚愧心的人，要真心念佛是很困難的，要他念佛，他甚至會感到害怕。對人的看法我們無法用二分法——既然我們是凡夫，因此不能因為我們看到這個人惡到極點了，就對他說：「你會下地獄，你不可能往生！」因為佛力不可思議，眾生業感亦不可思議。極樂世界彌陀佛，以大悲願力攝受一切眾生，乃至眾生臨終時惡障現前，只要他能起慚愧心，十念具足念佛，至少也能下品下生，這是從彌陀本願接引眾生上來說，彌陀佛是不捨惡人的。（因為諸佛視一切眾生如一子，於一切善惡能徹底了知而不起分別）

◎「夢中明明有六趣，覺後空空無大千。」凡夫眾生當然要能分別什麼是善？什麼是惡？但是彌陀佛是徹底覺後的大聖，「覺後空空」是講理體，所以就理上說，彌陀佛並不分別善與惡，而彌陀佛之所以能接引一切善惡眾生，也正是在理體上來看這件事情。

◎有一位祖師說：「就是因為我是萬惡不赦的罪人，所以我才為彌陀的本願所攝。」何以他會自承自己是個萬惡不赦的人？因為當你自認為你是一個「修行人」的時候，這種「自認」的本身，其實就是一種罪惡，因為透過這種妄想認知之後，你就在眾生當中起大分別了。（這當中有很深的道理）

◎妙境長老曾經說：「地獄不空誓不成佛，這太容易了！」是的，地獄要空並不難，只要在地獄中，大聲用麥克風喊一句「南無阿彌陀佛！」讓彼處所有的眾生聽到，那個世界的地獄中的一切眾生，一念仰信彌陀大願，剎那間佛心充滿地獄，依於唯心所現的道理，地獄相滅，地獄也就全空了。然而要將眾生度盡才難，地獄要空並不難。原因是在那種極苦的環境底下，只要你願意聽到（「領受」的意思），讓彌陀聖號進入你的耳根，你的心靈能領受彌陀本願，這就是你的大善根，在那一剎那深心的信仰、悲戀，正是眾生往生的契機！這也最能夠顯現，彌陀佛深奧不可思議的功德。

◎祖師說：「眾生造惡的時候勇猛精進，念佛的時候畏畏縮縮。」惡有惡的果報，善有善的果報，既然願意念佛，只要他「欲生我國，至心信樂」，還是可以往生。彌陀佛已把往生最簡易的條件（信心）教給了一切眾生，他只怕眾生不往生（而不會預設門限）。因此只要眾生願意念佛，我們就應該讚歎他，不管他多惡、多懶散、愚痴、眾生業力不可思議。

◎心懷諂曲，過度女人態、不自信、只追求別人的看好，這種心態本身對求往生，的確是種障礙！因為但知須臾之事，根本不會想到阿彌陀佛。

◎「帶理念佛」就是要多了解淨土法門的真實意義；體會彌陀佛的本願。尤其體會第十八願，把十八跟二十願合併修。念佛之前，思惟一下十八願的深意，努力穩操往生之左卷。或者更進一步地，去思惟一下：自己為什麼要往生？彌陀佛為什麼是大乘本願？為什麼是大乘的真實之教？彌陀大願如何能攝受我？……之類的道理。

◎「願力」本來就能攝受人的，一般我們太容易把願力想成虛無飄渺之事了，其實他本來就存在的。人都能夠有這麼大的力量，何況法藏菩薩兆載永劫，勤苦修行，用願力編織出來的極樂世界？你我就踏在他願力的國土上面，所以他的慈光、願光隨時照攝我們，只要你願意，彌陀佛就攝受你了。

◎「若聞我名號，不諸根具足，我不取正覺。」理論上說，聞一句佛號是能具足無量的功德。但是這是帶理念佛，是能夠體解大乘的所謂：「聞佛聖號，歡喜充身」，那種大歡喜，才會是一種力量，才能迅速地。在當生或來生，改變你的身心結構（因為經云：「罪業如霜露」）。然而一般人總是恍恍惚惚的，念佛還帶有偷心、不太信、懷疑，對佛法乃至淨土法門，並不是真懂，甚至還在忙著造業。如此惡緣尚未消除時，念佛雖然可種善根，可是業障的力量還太大，你自己的懺悔及修行，還將業障轉不過來時，當然還是要隨緣受報。可是這不能說念佛沒用，因為即使如此，它仍然會使（今生）重報轉輕，遠報轉近，惡報轉善。

◎儒家講「未知生焉知死」。在佛教來講，人生是在輪迴當中，因此生與死沒有差別，生即是死，死即是生。

；生是死的結果，死是生的開始，一切生命在出生之後，即一步步地走入死亡，由中我們可以體會到：生死事實上是同一體的。透過佛教這種寬闊的生命理念，佛弟子們從來就不只是讚歎「生命很美妙」而已，其實「死亡也很美好」啊，因為死亡正是生命的另外一種形式！在大乘佛教的究竟理念裡頭，生命根本沒有生與死這回事，整個生命只是個不斷的流程。我們應該注重的是：生命在整個流程中，應當如何安置？而淨土法門，正是在教導一切眾生，如何自我安置這個生命的流程。

◎「人能弘道，非道弘人。」佛法本身有沒有問題，不能以信仰佛教的人其行為、思想如何，來驟然決定佛法好不好、對不對。問題的重點在於信仰佛法的人他到底懂不懂得佛法？知不知道該怎麼應用佛法？也不是看到這裡有佛經、有出家人……什麼的，就認為應該一切都是清淨、正確的，而是要看在這裡學法的人他（她）們的身心表現如何？是否學對了？

◎佛有三不能——佛不能扭轉因果；佛不能度盡一切眾生；佛無法度無緣的眾生。

◎你若能往生，正是對彌陀佛真正的供養，對西方極樂世界，對彌陀聖號最大、最直接的莊嚴！一切所做都不是最重要的莊嚴，你往生才是最重要的莊嚴。

◎阿彌陀經：「不可以少善根、福德、因緣得生彼國。」由十八願來看，能領受彌陀佛攝受的願，只要你能領受就是「善根」；已經領受而生起歡喜，這就已經讓佛光所日照了，這正是「福德」；能領受這樣的佛恩，能聽聞這樣的法門，正是「善因緣」。所以能領受十八願的攝受，當下就是善根福德因緣具足！

◎第七講

「淨土法門之問答（二）」補充資料

◎智信↓越信身心越清淨、自在。即使你一時說不上來，可是心能清淨且堅定的說：「我能相信，佛沒有騙我！」這樣你是相信佛，不是相信人。

迷信↓越信越顛倒、無明。產生情緒反應、崇拜反應，進而結幫派，生起群體眷屬心。

◎以感恩心念佛↓感受大乘佛法的不可思議、彌陀的慈悲跟大願尤其不可思議，而且從感恩中要生起更堅固

的信心來。如果只感受彌陀佛的慈悲，而沒有感受彌陀佛願力加持的不可思議，這就稍有不足。當感受到智慧、慈悲，還有願力不可思議的時候，就會由衷生起一種感謝、歡喜跟放下——啊！我生死的大事已畢了。那時再緣想自己的錯誤、求佛加被懺悔，生起一種求佛不捨；生起一種我相信彌陀佛一定接引我；更相信往生的資糧，就在我一念信心中具足，這一點尤其重要。資糧就在我一念信心中已然具足，剩下不過是增加而已。此時念佛憶佛已是一種「已決定往生」的堅信，而不再是「不知道會不會往生？」的不確定感。這時的念佛，是帶有感恩心，而不是以佛號進行往生資格的交換。

◎世間善要盡量行，世間惡應盡量避免，但看到別人的惡不要再生起討厭的心，這樣不執著是可以的。但我們不能說：世間沒有善惡分別，這是錯誤的。

◎頂聖眼生天，人心惡餓腹，旁生膝蓋離，地獄腳板出。

◎念佛三昧↓念佛念到很專精、入定的狀態，在定中體解佛的慈悲、大願，領受佛的接引本願而毫無懷疑，能體證這個就叫念佛三昧。

◎相似一心↓心中專注。一柱香如一剎那頃，但沒有悟證。

事一心↓恍恍惚惚見理。如霧中看花不很清楚，但是心中有感觸了，有了深淺不同的體悟。
理一心↓證得實相。加深前面「事一心」的悟境，而證得念佛三昧。

◎能了解佛法但是表達不出來之原因及對治：

- 1、理解不夠深入↓多了解。
- 2、不善於自我思惟並應用語言；雖然懂！但是沒有語言當工具幫你表達↓多背書、背經。
- 3、曾經障礙人講說佛法↓求懺悔。
- 4、內心有屬於各人特殊的障礙，害怕講佛法給人家聽↓當自己觀察，找出問題所在。

◎妙法蓮華經「信解品」：

我等今於佛前，聞授聲聞阿耨多羅三藐三菩提記，心甚歡喜，得未曾有。不謂於今忽然得聞希有之法，深

自慶幸，獲大善利，無量珍寶，不求自得。

◎妙法蓮華經「藥王菩薩本事品」：

宿王華！若有人聞是藥王菩薩本事品者，亦得無量無邊功德。若有女人，聞是藥王菩薩本事品，能受持者，盡是女身，後不復受。若如來滅後，後五百歲中，若有女人，聞是經典，如說修行，於此命終，即往安樂世界，阿彌陀佛，大菩薩眾，圍繞住處。生蓮華中寶座之上，不復為貪欲所惱，亦復不為瞋恚、愚痴所惱，亦復不為憍慢、嫉妒諸垢所惱；得菩薩神通、無生法忍。得是忍已，眼根清淨，以是清淨眼根，見七百萬二千億那由他恆河沙等諸佛如來。